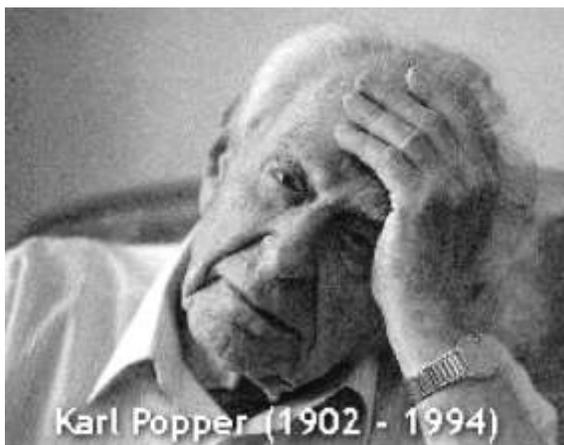


# Epistemología de la Educación y la Pedagogía (de Gabriel Ugas Fermín)

Elys Rivas

Recibido: 20-02-2007 / Aceptado: 18-05-2007



En cualquier diccionario se encuentra que la ciencia es el conocimiento “cierto” (o probable) de las cosas por sus principios y sus causas. Eso como simple respuesta a la posible pregunta de qué es la ciencia. Desde este punto de vista, se percibe, no sólo en esta breve definición sino en otras más amplias y menos escuetas (Ander-Egg: 1978), que la ciencia lo que persigue no es otra cosa que la búsqueda de la verdad. Por supuesto Ramírez (1988) asume *que lo que hace que la ciencia sea un conjunto de conocimientos verdaderos es la sujeción a los criterios de verdad que esta misma ciencia ha establecido como válidos. Entre estos el más importante y desde el cual se desprenden todos los demás, ha sido el de la Correspondencia o Fidelidad a la Realidad* (p: 43). Ahora bien, con esto se quiere dejar sentado que se hace referencia no a la verdad del sentido común, sino a la verdad fáctica, la que se apega a los hechos, es decir, que se apoya en la referencia empírica. Sin embargo, es necesario ir más allá de la simple referencia empírica, obviando, por supuesto, los juicios valorativos; naturalmente en pro de la objetividad del quehacer científico. Porque como reconoce Sabino (1986) *el conocimiento científico es aquel que se elabora buscando la objetividad* (p: 49).

Por supuesto, si el “emporio” de la ciencia se erige para aglutinar los medios mediante los cuales se ha de abordar el estudio que no persigue otra cosa sino la búsqueda de la verdad fáctica, el mismo no puede desarrollarse de manera arbitraria. En este sentido,

la ciencia opera apoyándose en lo que se denomina Método Científico. Este “instrumento” se desenvuelve dentro del contexto de un marco determinado, empleando diversos elementos que le permiten obtener los recursos intelectuales necesarios para desarrollar la intrincada tela de araña con la cual se abordarán los diversos hechos para, finalmente, poder comunicar los respectivos descubrimientos que paulatinamente vayan aflorando.

Ahora bien, un aspecto importante a aclarar es el concerniente a plantear a la ciencia como la única vía para abordar el conocimiento y, en última instancia, a la verdad fáctica, pues, se ha llegado a pensar que la misma no es más que una “expresión del fetichismo cientificista”. Aun cuando se llega a discernir entre lo que es o significa el conocimiento vulgar y el conocimiento científico. Diferencia que, por lo demás, “no es cualitativa sino de grado”.

Es válido reconocer, al respecto, que el saber científico no surge de la nada; al contrario va acumulando una diversidad de elementos con los cuales procede a aglutinar conocimientos dispersos que, de un modo u otro, le permiten ir aproximándose hasta una determinada realidad. Por lo tanto, todo este conglomerado de “partículas” comienza a sedimentarse hasta permitirle al artesano intelectual discernir entre los instrumentos a utilizar, los que ha de emplear para delimitar los objetivos a estudiar. Cabe destacar, sin embargo, que el saber científico no emerge aislado y desconectado de la realidad; al contrario, posee su raíz existencial desde cuyo contexto construye la respectiva escala de valores con la que se aproximará hasta la verdad fáctica.

Esto nos da a entender que toda actividad humana posee su contexto social. Por lo

tanto, el quehacer científico, como actividad, igualmente no escapa al orden social. Pues, ella involucra a su entorno y en él funda su comunidad. La comunidad científica. De hecho, el hombre de ciencia ve al medio y descubre la posibilidad de mejorarlo, de hacer de él un “mecanismo” perfectible. Aspecto que queda claro para Kedrov y Spirkin (1967) al sostener que *con ayuda de la ciencia, la humanidad ejerce su dominio sobre las fuerzas de la naturaleza, desarrolla la producción de bienes materiales y transforma las relaciones sociales* (p: 8). Nada equivocado estaba Aristóteles (1984), en este sentido, al afirmar que el hombre es un “*zoon politikón*”; es decir, un animal cívico o animal político que no sólo pertenece a la cívita sino que contribuye a su construcción-transformación haciendo de ella, precisamente, un lugar apto como campo de observación de la realidad social.

En este nivel de elaboración el conocimiento científico como conjunto de ideas, no sólo ha establecido los medios de indagación, sino que ha alcanzado el modo de conocer los diversos procedimientos metódicos para llegar hasta la formulación de un sistema conceptual que le permitirá determinar cuáles son los alcances de la investigación social. Consideración que es asumida por los antes citados Kedrov y Spirkin (1967) al plantear que *el concepto de ciencia se aplica tanto para denominar el proceso de elaboración de los conocimientos científicos, como todo el sistema de conocimientos, comprobados por la práctica, que constituyen una verdad objetiva, y también para señalar distintas esferas de conocimientos científicos en diferentes ciencias. Dado que la ciencia moderna es un conjunto extraordinariamente subdividido de ramas científicas diversas* (Ibid.).

Ahora bien, el sistema teórico de la

ciencia, consciente de la relación entre la teoría y la realidad, construye el camino de acceso que le permite formular respuestas con las que se pueden obtener nuevos conocimientos. *Porque ciencia* -afirma Sabino (1986)- *significa tanto una actividad, la de producir cierto tipo de conocimientos, como los métodos que la definen y la encuadran, así como un producto, es decir, el conocimiento adquirido mediante tal actividad y tales métodos* (p: 45). Inclusive, los procedimientos metódicos para construir los respectivos razonamientos lógicos con los cuales el sistema conceptual llega al conocimiento de la verdad fáctica, forman parte de los caracteres de homogeneidad, donde se forman los pensamientos y nacen las ideas.

Finalmente, es indudable que la ciencia como saber ha desempeñado y desempeña un papel fundamental en el progreso de la humanidad. Y el hombre como elemento constructor y generador de los respectivos razonamientos lógicos que nos han permitido obtener nuevos conocimientos, es su máximo baluarte. De hecho, el conocimiento científico, para mal o para bien de la humanidad, ha desarrollado el sistema conceptual que ha generado las ideas que han motorizado la transformación la historia del hombre.

## II

Lo antes expuesto, grosso modo, es la llave para entrar en una parte del mundo del conocimiento que va más allá. Ese otro universo que representa la Epistemología como disciplina y las distintas herramientas que emplea para abordarlo. Ese universo que ofrece Gabriel Ugas Fermín en su obra *Epistemología de la Educación y la Pedagogía* (Lito-Formas, San Cristóbal, Venezuela: 2005), desde donde parte estableciendo la diferencia entre el científico

y el epistemólogo, hasta llevarnos por los discursos de la educación y la pedagogía. Antes, por supuesto, nos ofrece algunas orientaciones epistemológica, actuales, sin dejar de brindarnos algunas opciones para abordar el proceso de producción de conocimiento.

*El científico -nos dice Ugas Fermín (2005)- estudia realidades. El epistemólogo estudia qué hacen los científicos para estudiar la realidad. El epistemólogo estudia las herramientas del científico, sus métodos, sus lógicas, mientras que el científico se limita a utilizarlas. La epistemología estudia la ciencia para prescribir criterios de científicidad, por eso especula para entender el conocimiento científico en sí mismo, cómo es, no cómo debería ser. La epistemología es abstracta, en tanto sus principios se reconocen por reflexión, no por experimentación u observación, su objetivo es analizar las condiciones en que es posible el conocimiento, juzga su validez y su alcance.*

En pocas palabras, la epistemología nos invita a teorizar y a reflexionar. Y en el caso del investigador es fundamental este proceso. E indudablemente que apoyarse en los aspectos de la epistemología como herramienta generadora de conocimiento. Ese viaje por el que nos lleva Ugas Fermín (2005) en su obra es precisamente para ofrecernos todo el abanico de opciones para hacerle frente al proceso del conocimiento. Claro esta que este proceso esta vinculado con la especulación filosófica emanado tanto de la Gnoseología como de la Teoría del Conocimiento. De ahí por qué la breve presentación para iniciar este ensayo sobre la ciencia, dado que como afirma Ugas Fermín *“las orientaciones epistemológicas son formas de estudiar la ciencia”*(p: 14).

En este sentido el investigador no puede estar desvinculado de la realidad o de lo que llega a denominar Toffler (1991) *las nuevas realidades*. Particularmente en el mundo del conocimiento. Dado que lo ontológico forma parte fundamental de esa especulación filosófica. No en balde *el presente es la clave de la interpretación del pasado* (p, 31).

En este sentido, es indispensable revisar algunas orientaciones epistemológicas actuales porque uno de los aspectos fundamentales a tomar en cuenta no es la postura que se asuma frente al conocimiento, sino la posibilidad de sustentar dicha postura. En otras palabras, la necesidad de defenderla frente a otras consideraciones epistemológicas. Así lo sostiene Popper - citado por Ugas Fermín- cuando afirma que *en la ciencia no podemos llegar a saber con propiedad nada, solo podemos conjeturar, pero no podemos aceptar cualquier clase de conjetura, solo las que han demostrado su temple* (p, 38).

Y como investigadores esta realidad debe ser asumida con toda la responsabilidad que la misma implica. Puesto que al momento de generar conocimiento, de generar teoría, la postura onto-epistemológica será la herramienta básica para hacerle frente a otras especulaciones filosóficas emergentes. Esto porque *una teoría paradigmática no se compara en forma directa con la realidad, ni tampoco se rechaza si no se corresponde completamente a ella;; en realidad, por definición, ninguna teoría se corresponde de manera completa a la realidad. Siempre quedan problemas que no puede resolver o que resuelve mal* (p, 41).

Ugas Fermín (2005) igualmente nos ofrece otras opciones para abordar el proceso de producción de conocimiento y que son válidas para fundamentar este

proceso de especulación, de teorización donde debe sumergirse todo investigador si quiere crear nuevas ideas. En este punto nos lleva a transitar por varios modelos en los que cada investigador, en su oportunidad, puede apoyarse. Todo, se insiste en ello, con la intención de sustentar, de sostener la postura frente al proceso de producción de conocimiento. En esto se debe estar consciente ya que no es otro el interés sino producir conocimiento, y conocimiento nuevo.

### III

Ugas Fermín (2005) cierra su obra, después de este viaje por el mundo de la epistemología, con una serie de artículos que el denomina los *Discursos de la Educación y la Pedagogía*. Y quizás este sea el punto neurálgico de toda la obra. Y donde se centra el interés en el sentido que desde aquí se puede especular con la educación de adultos como proceso. Además, en nuestro caso, se persigue la redefinición o reconceptualización del concepto de adulto. Y justamente esto es uno de los aspectos de Ugas Fermín en esta última parte de la obra. Un llamado a repensar el discurso pedagógico. A revisar su conceptualización. Y en nuestro caso también estamos llamados a revisar la teoría Andragógica expuesta hasta ahora. Si queremos alcanzar un discurso epistemológico que permita afianzarla como ciencia de la educación de adultos.

En este sentido Ugas Fermín (2005) inicia su debate al respecto señalando: *“cuando un concepto es utilizado para referirse a un gran número de cosas o muchos términos se refieren a la misma cosa de múltiples maneras, el discurso se hace ambiguo y tiene tantas interpretaciones como autores hagan uso de ellos. Un ejemplo es el sin número de interpretaciones del termino*

*Pedagogía y el amplísimo conjunto de actividades a las que se refiere el concepto de Educación” (p: 109). De aquí parte la postura del autor para asumir el planteamiento para sostener la necesidad de repensar el discurso Pedagógico y la Educación. A esto el autor agrega: “dado que Pedagogía y Educación se refieren a diversas actividades (instrucción, adiestramiento, aprendizaje, comportamiento) se presentan y plantean confusiones que tienen consecuencias para su construcción teórica”(p: 110).*

Sin embargo, antes de proseguir es pertinente añadir algunos aspectos en relación a la educación que pueden ayudar a comprender el planteamiento del autor en cuanto a la necesidad de repensar la Pedagogía y la Educación. Corolarios que según él están enfrentados en una crisis y de aquí la impronta de su reevaluación y reconceptualización. Consideraciones que se comparten y por ello estos comentarios que se agregaran con el propósito de reafirmar esa necesidad de redefinición de los procesos Pedagógicos y Educativos.

Así tenemos que el hombre no es un “*ser en sí*”, sino un “*ser para sí*”. O lo que equivale a decir que el hombre no es un ser realizado, sino un ser para la realización. De modo que al hombre le son dadas su esencia y su existencia, pero en forma inacabada, imperfecta. Pero también le es dada la libertad. Su libertad para realizarse. Para ser lo que quiera ser. Este es el desafío del hombre una vez que tuvo la noción del bien y el mal. En este sentido, sólo el hombre es dueño y señor responsable- de su destino.

Esta situación puede ser una desventaja, pero también una ventaja para el hombre. Dado que si no está realizado, entonces tiene el desafío de realizarse. De construirse. De formarse. Y de llegar a ser lo que

él quiera ser. Pues se entiende que el hombre no es nada. Nada más que posibilidades. Una posibilidad perfectible en cuanto hombre. Y esto sólo es factible a través de la educación. Porque la educación como ha señalado Savater (1998)- tiene como objetivo completar la humanidad del neófito. En efecto, para Velasco (1970) la perfección del hombre, en tanto hombre, es el fin de una actividad educativa que ciertamente se verifica en el tiempo, y en diversas circunstancias; pero que recae sobre un sujeto poseedor de una esencia no determinada por el tiempo.

Los animales se adiestran, se entrenan, se domestican. Sólo el hombre es educable. Ya lo ha dicho Velasco (1970): “*La educación es una actividad intencional del hombre y para el hombre en estado de desenvolvimiento, con objeto de prepararle para la vida*”. En cambio, los animales están condicionados para realizar lo estrictamente necesario. En su artículo “*Avispas, humanidades y Universidades*”, Massimo Desiato (1997) decía: “*La avispa sabe hacer lo suyo (construir el túmulo, cazar el grillo, arrastrarlo, congelarlo, ponerlo adentro), pero sólo sabe hacer lo suyo. En otras palabras, la avispa sabe estrictamente lo necesario*”. Y esto no sólo es válido para la Avispa *Sphex*, sino para todos los animales. El hombre no. El hombre, por el contrario, está para realizar nada. Y sin embargo, posee la capacidad para llegar a ser todo lo que quiera ser. Por ello, se afirma, sin miedo a equívocos, que el hombre es una posibilidad. Una gran posibilidad de realización.

En este sentido, la varias veces citada, Velasco (1970), afirma: “*El hombre no ha de conquistar su esencia; pero si tiene la misión de realizarla. Y esta realización de su esencia habrá de hacerla en la justa medida de las disponibilidades que tiene y de las*

*posibilidades que las circunstancias le ofrezcan. La esencia y lo mismo la existencia- le ha sido dada al hombre; pero no se le ha dado perfectamente actualizada. El cometido de la educación habrá de consistir en la realización de las posibilidades perfectivas que tiene el hombre”.*

No obstante, se debe reconocer que la educación para ser auténtica no puede ser un proceso aislado. Al contrario. Debe ser un proceso integral. Significa que debe incluir tanto aspectos espontáneos como institucionales. Sólo así será real. Valedera. Sólo así puede cumplir su cometido que no es otro que el de formar al hombre. Esto se afirma porque *“el proceso educativo parece surgir, uniformemente, en todos los grupos sociales y en cualquier etapa de su desarrollo, plasmado en dos formas: o bien se encuentra concentrado en instituciones sociales especiales y en sistemas organizados de estas instituciones escolares, o bien se difunde por todo el grupo social o por algunos subgrupos del mismo, que en realidad ejercerían la función educativa de un modo espontáneo, no organizado, en instituciones especiales dentro de la vida colectiva”.* En pocas palabras, *“la educación espontánea y la educación institucionalizada son...dos maneras que la sociedad tiene de actuar sobre el individuo para lograr su perfeccionamiento”.*

Así, cuando se hace referencia al proceso espontáneo, no se pretende sino involucrar esa educación que se recibe en el hogar. A través de un contacto directo. Sin tecnicismo. Sin método. Sin referentes epistemológicos. Sólo mediante un aspecto consuetudinario y que, no en balde, viene de generación en generación. Incluso puede rallar en lo trivial. Puesto que va desde aspectos que incluyen cómo debe sentarse

una niña decente, hasta no introducirse el dedo en la nariz cuando estas en la mesa; pasando por tú actitud frente a los mayores; no se habla con la boca llena y, finalmente, cómo debes tomar los cubiertos al comer, etc. Esto sólo por señalar algunos de los aspectos que se pueden enseñar en el hogar y que hoy, con el desmoronamiento de la familia como célula fundamental de la sociedad, se ha perdido. De aquí el señalamiento que se hace de la necesidad de rescatar los valores, los principios, la moral, la ética, que no es otra cosa que ir hacia el rescate de la sociedad.

Por lo demás, cuando se habla de educación formal, institucionalizada, no se pretende sino reconocer aquella que se recibe desde el preescolar hasta la Universidad. Donde el docente se transforma en un intermediario entre el conocimiento y el educando y pasa a ser un facilitador. Lo que, en otras palabras, no viene a ser más que un orientador. En efecto, hoy más que en otro tiempo, según Drucker (1995), *“el maestro motiva, dirige y estimula. Se convierte en un líder y un recurso”.*

Situación que en lugar de aligerar la labor del docente la complica. Dado que como orientador en el aula este requiere, ahora, de una mayor preparación intelectual. De un gran barco de información para navegar sobre el océano de conocimientos que representa la educación. Sólo así se puede desarrollar la creatividad. Solo así se puede cumplir con el proceso de enseñanza-aprendizaje. Que hoy plantea un aprender a aprehender, aprender a desaprender, aprender a crear y, finalmente, aprender a ser. Y ciertamente, ya lo señaló Subero (1968): *“Sólo enseña quien sabe”.*

Todo esto asumido bajo los criterios expuestos por Descartes (1983) en su obra *El Discurso del Método*, donde plantea:

*“Aprendí a no creer demasiado firmemente en nada de lo que hubiese sido persuadido sólo por el ejemplo y la costumbre; y así me libere poco a poco de muchos errores que pueden ofuscar nuestra luz natural y hacernos menos capaces de escuchar la voz de la razón”. Agregando más adelante: “Pero después de haber empleado algunos años en estudiar de esta manera en el libro del mundo y en tratar de adquirir alguna experiencia, un día tomé la resolución de estudiar también en mí mismo y de emplear todas las fuerzas de mí espíritu en elegir el camino que debía seguir”.*

Por su parte, el recinto escolar de acuerdo con Velasco (1970)- debe ser visto como un proceso de tránsito entre la familia y la sociedad. En otras palabras, en la escuela el educando aprende a separarse de la vida familiar y a insertarse, poco a poco, en la sociedad. Aprende a formarse. Aprende a ser hombre. Y el facilitador, ahora como orientador, está obligado a ello. Pues es necesario romper con la escuela del silencio y desmoronar el hecho que hoy ha convertido a la Universidad según Beroes (1997)- en un *“océano de conocimientos con dos centímetros de profundidad”*. Precisamente porque nos enseña a ser Ingenieros, Abogados, Médicos, etc.; pero no nos está enseñando a ser hombres.

*Y ¿Cómo se aprende a ser hombre? De una sola manera -responde Uslar Pietri (1971)-, aprendiendo cómo fueron hombres, de cuán diversas maneras, actitudes y propósitos, lo llegaron a ser los que nos han precedido en los seis mil años de historia escrita o en el millón de años de antropología... Sabiendo lo que el hombre ha hecho es el único modo de aprender a conocer al hombre... El testimonio fundamental de la experiencia de ser hombre está solamente en la literatura, el la filosofía, en la historia y en el arte.*

Pero este proceso de aprendizaje y desprendimiento es doloroso. Entonces el educando termina contando, ahora, para mitigar este tránsito escabroso, tanto con el trabajo intelectual como con la amistad. El primero le permite, con el esfuerzo y sacrificio que se debe realizar para cumplirlo, mitigar y adaptarse a lo que será su trabajo social. Y el segundo, hace menos penoso el desprendimiento de la familia hacia la sociedad. No en balde ha señalado Savater (1998) que *la educación es valiosa y válida, pero también... que es un acto de coraje, un paso al frente de la valentía humana*. En efecto, se requiere de voluntad, de voluntad de poder (Nietzsche: 1981) que no es otra cosa que voluntad de querer ser y hacer, para estudiar, formarse y realizarse. En pocas palabras: para ser hombre. No más hombre, sino un mejor hombre.

Estos comentarios son válidos para percibir cómo se ha asumido la educación hasta el momento, claro, a grandes rasgos, pero que permiten entender la insistencia de Ugas Fermín (2005) al sostener la necesidad de repensarla. Particularmente cuando existen nuevas realidades que nos colocan ante la denominada sociedad del conocimiento y la transnacionalización de la educación en un mundo cada vez más globalizado. De modo, que lo antes expuesto, nos permite notar lo que hemos sido, pero nos relega, para no señalar que nos niega, en cuanto a lo que tenemos que ser en la sociedad del siglo XXI.

De aquí que nos encontremos con el autor considerando que *examinar la crisis educativa y pedagógica desde la perspectiva abierta por la globalización, la revolución informática y las nuevas tendencias del desarrollo sociocultural exige analizar las teorías y prácticas que hoy la orientan* (p: 110). A lo que agrega: *“Lo anterior implica interpretar, comprender y*

*explicar la educación, como el conjunto de manifestaciones que evidencian un modo de vida en correspondencia con la cultura que alcanza una sociedad en una época determinada*" (Ibid). Esas, en este caso, son las nuevas realidades de esta nueva sociedad que ya no pueden seguir siendo evaluadas con las mismas "fórmulas" de modelos anteriores. Y que exigen ese repensar que ya ha planteado el autor.

Repensar que tenemos que asumir en el caso de la Andragogía dado que es necesario revisar, reevaluar la teoría existente para luego reconceptualizar al adulto pero sujeto, indudablemente, a estas nuevas realidades. Si se quiere alcanzar un discurso epistemológico desde la reconceptualización del adulto visto más allá de la edad cronológica que es como se lo ha considerado hasta ahora y no desde sus posibles responsabilidades.

## BIBLIOGRAFÍA

- Ander-egg, E.** (1978) *Técnicas de Investigación Social* (México: El Cid Editor).
- Aristóteles.** (1984) *Política* (Barcelona: ORBIS, s. a).
- Beroes, P.** (1997) "¿Qué es la Universidad?" en EL GLOBO (Caracas) (Febrero).
- Descartes, R.** (1984) *Discurso del Método* (Barcelona: ORBIS s. a.).
- Desiato, M.** (1997) "Avispas, Humanidades y Universidades" en: EL NACIONAL (Caracas) (Agosto).
- Drucker, P.** (1974) *La Nueva Sociedad* (Buenos Aires: Suramericana).
- (1995) *La sociedad Post Capitalista* (Colombia: Norma).
- Kedrov, M.B y Spirkin, A.** (1967) *La Ciencia* (Moscú: Nauka).
- Nietzsche, F.** (1981) *Voluntad de Poderío* (Madrid: Edaf).
- (1983) *Ecce Homo* (México: Mexicanos Unidos, S.A.).
- Ramírez, T.** (1989) *Ciencia, Método y Sociedad* (Caracas: PANAPO).
- Sabino, C.** (1986) *Los Caminos de la Ciencia* (Caracas: PANAPO).
- Savater, F.** (1997) *El Valor de Educar* (Barcelona: Ariel: S:A.)
- (1998) *Ética para Amador* (Barcelona: Ariel: S:A.)
- Subero, E.** (1968) *Ideario Pedagógico Venezolano* (Caracas: Ministerio de Educación).
- Toffler, A.** (1991) *El Cambio del Poder* (Barcelona: Plaza & Janes, S.A).
- Uslar Pietri, A.** (1971) *Vista desde un Punto* (Caracas: Monte Avila, S.A.)
- Velasco, C.** (1969) *Apuntes de Filosofía de la Educación* (Valladolid: Lex Nova).
- Ugas Fermín, G.** (2005) *Epistemología de la Educación y la Pedagogía* (San Cristóbal: Lito-Formas).