

El fin se acerca. Historia y escatología en el pentecostalismo “tradicional” chileno

The end is near. History and eschatology in “traditional” Chilean
Pentecostalism

Martin Lindhardt

Universidad de Copenhague
martinli@hum.ku.dk

Resumen:

Este artículo se basa en 14 meses de investigación etnográfica en una iglesia Pentecostal en Chile, y aborda la problemática sobre interpretaciones escatológicas de acontecimientos históricos y actuales. La escatología no es solamente una creencia en un futuro en el cual se cumplirán profecías bíblicas, sino que también es una manera de leer e interpretar la historia y de relacionarse como sujeto en los conflictos mundiales y en los acontecimientos de la actualidad. Tomando como base estudios sobre la globalización que enfatizan en una nueva conciencia de inserción en un mundo de orden global, demuestro a lo largo de este artículo como los discursos escatológicos les facilitan a los Pentecostales esta inserción. Al mismo tiempo que los discursos escatológicos establecen un papel y una misión histórica importante para los sujetos pentecostales, cuya misión es evangelizar y atraer el poder de Dios preparando así al mundo para la segunda venida de Cristo.

Palabras claves: Pentecostalismo, Chile, escatología, globalización, conciencia global

Abstract:

Based on a total of 14 months of fieldwork, this article explores eschatological interpretations of historical and current events in a Chilean Pentecostal denomination. I argue that eschatology is not merely a belief in a future in which biblical promises will be fulfilled, but also but also represents a certain narrative mode of reading and interpreting history and global processes. Drawing on sociological and anthropological globalization studies that address new forms of global consciousness, I further demonstrate how eschatological discourses enable Chilean Pentecostals to insert themselves into a global order and to define an important historical role for themselves as the ones who must prepare the world for the Second coming of Christ.

Key words: Pentecostalism, Chile, Eschatology, globalization, global consciousness.

Introducción

La preocupación teológica sobre el fin del mundo y los últimos momentos de la historia humana, se define teológicamente con el término de escatología. La escatología tiene un papel importante en la visión de la realidad Pentecostal. Según las enseñanzas escatológicas pentecostales, esperamos un futuro predeterminado e inevitable, que se describe en el último libro del Nuevo Testamento: el libro del Apocalipsis de Juan – o la Revelación de Juan. El libro del Apocalipsis predice que el mundo sufrirá un sin número de catástrofes antes de la Parusía (la segunda venida de Jesús a la Tierra en donde se llevará a todos los cristianos salvados) y de la derrota de los enemigos de Dios. Hoy en día la mayoría de los pentecostales son premilenialistas y creen que la segunda venida de Jesús ocurrirá antes de la inauguración del reino del milenio y de la gran tribulación.

El propósito de este artículo es examinar el rol de las enseñanzas escatológicas en la construcción y la negociación de la identidad Pentecostal “tradicional” chilena. El artículo se basa en investigaciones de campo en la Iglesia Evangélica Pentecostal (IEP) en Valparaíso. A lo largo del artículo demuestro que la escatología no es solamente una creencia sobre un futuro en el cual se cumplirán profecías bíblicas, sino que la escatología es además una manera de leer e interpretar la historia y de relacionarse como sujeto en los acontecimientos de la actualidad. Existen varios estudios acerca de la identidad Pentecostal chilena en los cuales se analiza como esta identidad a lo largo del s. XX se basó en una resistencia simbólica en contra de la sociedad chilena (Willems 1967, Lalive D'épinay 1968, Canales, Palma & Viella 1991, Ossa 1991, 2011 Sepúlveda 1999, Fedíakova 2012). En estudios recientes en cambio se ha demostrado que muchos Pentecostales hoy en día han volcado esta identidad de resistencia hacia un énfasis e interés en pertenecer a la sociedad (Sepúlveda 1999, Fedíakova 2004, 2010, 2012). Además existen estudios importantes sobre las transformaciones de identidades de género que ocurren cuando una persona se convierte al Pentecostalismo en Chile (Montecino & Obach 2002, Lindhardt 2009). Pero a pesar de este sin número de estudios sobre la identidad pentecostal no existen investigaciones sobre las narrativas escatológicas. Mi propuesta a lo largo de este artículo es introducir un análisis de estas narrativas y de como los Pentecostales las utilizan para definir su rol dentro de la historia, además de cultivar una identidad religiosa y un sentido de agencia espiritual,

Las narrativas escatológicas de los Pentecostales y de otros cristianos Protestantes fundamentalistas se basan en interpretaciones particulares del libro del apóstol Juan sobre el Apocalipsis. El Apocalipsis es quizás el pasaje dentro de la Biblia más rico en símbolos y metáforas, dificultando así su interpretación sobre la llamada Revelación. Por esto mismo el Apocalipsis ha sido objeto de debate y de numerosas interpretaciones teológicas. En unas de las tantas interpretaciones los pentecostales identifican a personajes históricos como Adolf Hitler, Josef Stalin y Barack Obama en la imagen de la Bestia. También se han asociado los colores de los cuatro jinetes que aparecen en el capítulo sexto del Apocalipsis con grandes ideologías o religiones (por ejemplo según algunas interpretaciones el rojo representa el comunismo, el blanco el Catolicismo, el negro el capitalismo y el verde el Islam (Sáenz 2005).

Muchos pentecostales creen que hoy en día estamos viviendo los últimos momentos de la historia y por eso mismo se ha intensificado la guerra espiritual entre Dios y Satanás.¹ Esta guerra se manifiesta en diferentes desafíos y desgracias de la vida cotidiana, causada por Satanás y sus demonios. Para los miembros de la IEP, quedar atrapados en el tránsito y llegar tarde a una reunión en la iglesia puede ser un ejemplo de estas manifestaciones (Lindhardt 2010:183). La influencia de Satanás también se detecta en procesos históricos y acontecimientos políticos mundiales, que en varios de los casos son interpretados como síntomas de un caos apocalíptico que precede el retorno de Jesús y la gran Tribulación.

La manera Pentecostal de entender la historia representa una antítesis de una visión histórica modernista. Los pentecostales entienden la historia humana no como una historia teológica progresista que culmina con el triunfo de la democracia liberal, el dominio de la razón, la expansión del pensamiento y los valores occidentales con raíces en la filosofía de la ilustración. Al contrario, la historia humana trata de una decadencia, denigración moral y de un distanciamiento del hombre hacia Dios. Esta historia humana tiene por lo demás un fin que es la realización de un plan divino predeterminado.

En la IEP en Valparaíso, la escatología no sólo forma parte tanto de las enseñanzas oficiales, sino que también se divide en lo que podemos llamar subgéneros escatológicos que se pueden determinar cómo rumores y teorías de conspiración. Estos subgéneros no son oficiales dentro de la iglesia porque no son articulados en las predicaciones del púlpito, en las enseñanzas de la escuela dominical o en las predicaciones públicas. Los rumores y teorías de conspiración se originan y articulan mediante conversaciones privadas entre las personas y en esferas íntimas.

Las teorías de conspiración y rumores han sido descritas como formas de comunicación subalterna, que se distinguen de muchos otros discursos por ser anónimos, ambiguos, oscuros, y por circular en redes informales (Coombe 1997, Guha 1983, Scott 1990). Según Homi Bhaba la circulación indeterminada de una habladuría o rumor constituye una esfera intersubjetiva de rebelión y resistencia (1994:200). Los rumores constituyen también una narrativa cultural poderosa y penetrante que articula una versión alternativa de la realidad social, y remodela el mundo y la posición del sujeto dentro de él (Bubandt 2002).

Al igual que en otras versiones o lecturas de la historia humana, la versión escatológica pentecostal tiene sus protagonistas, sus héroes y sus adversarios. Los rumores y teorías de conspiración que circulan en la IEP se caracterizan por tratar de Satanás y de sus aliados como la Iglesia Católica, las empresas norteamericanas, el internet y los géneros populares como los dibujos animados. A través de los rumores, las teorías de conspiración y las narrativas escatológicas los miembros de la iglesia no sólo se sitúan en un papel de víctimas perseguidos por conspiraciones mundiales, sino que también son los aliados de Dios y por lo tanto ejecutores de su poder asegurando así la victoria y preparando al mundo para la segunda venida de Jesús, el reino del milenio y el día del juicio final.

En las siguientes páginas examinaré cómo los rumores, las teorías de conspiración y la narrativa escatológica que alimenta a estos géneros, les facilitan a los pentecostales un reposicionamiento simbólico en el mundo, además de cultivar en ellos un sentido de agencia espiritual global. Mi análisis no solo se apoya en la literatura sobre los rumores esbozada anteriormente, sino que también en un cuerpo

de literatura enfocado al cristianismo pentecostal-carismático desde una perspectiva global (Meyer 1998, Coleman 2000, Marshall-Fratani 2001, Csordas 2007).

En mucha teorización reciente sobre la globalización no solamente se enfatizan las interdependencias económicas, las redes de comunicación, la migración intercontinental, la expansión del comercio global y de los medios de masa, sino que también una nueva conciencia de pertenecer a un mundo global (Waters 1995, Robertson 1995). El antropólogo indio Arjun Appadurai ha propuesto que en el mundo actual, los procesos que forman el *habitus*² de la gente, incluso el de las personas que no viajan y no tienen contacto con otras realidades, son influenciados por procesos globales a través de imágenes y narrativas de los medios de comunicación (1996:56). En el caso del pentecostalismo varios investigadores han demostrado que esta religión es global y no sólo pasa por procesos de localización, adaptándose con facilidad a diferentes contextos culturales, sino que también cultiva en sus devotos un nuevo *habitus* de orientación global y contribuye a la construcción y difusión de nuevos imaginarios (Coleman, 2000, Marshall-Fratani 2001, Corten & Marshall-Frantani 2001, Lindhardt 2011, 2012A). Por ejemplo Ruth Marshall-Fratani (2001: 82-92) señala, que el Pentecostalismo nigeriano tiene la capacidad de crear nuevas geografías morales y físicas, y nuevas imaginarias de comunidades globales. La subjetividad Pentecostal, es según Marshall-Fratani ((2001: 83, 89) constituida en parte por trazos de proyecciones a escala mundial o a través de negociaciones entre lo global y lo local.

La escatología, los rumores y teorías de conspiración son discursos particulares, que no sólo replantean el sentido y la dirección de procesos mundiales históricos, sino que también establecen un papel y una misión histórica importante para los sujetos pentecostales. Mediante la participación en estos discursos los pentecostales se proyectan en un orden global, creando así tanto un sentido multidimensional y un sentido culturalmente específico capaz de llegar a un reino sin límites de acción e identidad (Coleman 2000:6).

Antecedentes

Este artículo se basa en 14 meses de investigación etnográfica en la IEP de la ciudad de Valparaíso Chile. Mis investigaciones de campo fueron realizados desde el mes de junio a agosto en el año 1999, junio a agosto en el año 2000, julio a agosto en el año 2001, junio a octubre en el año 2002, febrero a junio en el año 2007 y finalmente desde noviembre del año 2008 a enero del 2009. La IEP es conocida en Chile como una “iglesia pentecostal tradicional” y es una de las denominaciones más grandes, antiguas y conservadoras en el país. La IEP se distingue de otras denominaciones pentecostales por su renuncia a participar en organizaciones evangélicas interdenominacionales, por mantener reglas estrictas de vestimenta, apariencia física (las mujeres deben siempre usar faldas o vestidos que deben cubrir las rodillas, tener el pelo largo y no maquillarse, y los hombres deben tener el pelo corto) y por no usar instrumentos musicales en los cultos. A este tipo de reglas se suman otras que también están presentes en muchas otras iglesias Pentecostales chilenas menos conservadoras, como por ejemplo la prohibición del consumo de alcohol y tabaco, el baile y relaciones sexuales antes o fuera del matrimonio.

La mayor parte de los miembros de la IEP son de estrato social bajo o medio bajo, aunque una nueva generación de miembros “nativos” (hijos de padres pentecostales), van a la universidad o son jóvenes profesionales. Los miembros de la iglesia que pertenecieron a la Iglesia Católica y que se convirtieron posteriormente al pentecostalismo, se caracterizan por no tener educación superior y en su mayoría son de bajos ingresos económicos. La mayoría de los varones son trabajadores no especializados o trabajan de forma independiente como en los mercados públicos de Valparaíso. Las mujeres representan aproximadamente dos tercios de los miembros activos de la iglesia y son en su mayoría dueñas de casa, empleadas domésticas o vendedoras en las ferias.

El dualismo teológico entre el “mundo” y la vida junto a Dios es una característica fundamental en la teología Pentecostal (Sepúlveda 1999, Ossa 2011, Canales 2011), y si se compara con otras denominaciones Pentecostales que he visitado en Chile, como por ejemplo las Asambleas de Dios y Cristo tu Única Esperanza, se puede decir que es particularmente articulado en la IEP.³ El dualismo se manifiesta en los testimonios de salvación que se caracterizan por describir un viaje desde el "mundo" hacia la cercanía con Dios (Masías-Hinojosa 2010, Canales 2011, Lindhardt 2012A). A su vez este dualismo teológico presenta una tensión percibida entre los llamados hijos de Dios y las instituciones políticas, la Iglesia Católica y la cultura popular decadente y pecadora de la sociedad contemporánea chilena.

Metodología de trabajo

En mi investigación de campo utilicé métodos cualitativos etnográficos para elucidar los puntos de vista y las creencias escatológicas de los miembros de la IEP. Participé en los cultos⁴ de la iglesia alrededor de cuatro a cinco veces por semana. En estos cultos se habló en varias ocasiones sobre temas escatológicos. Además los cultos resultaron ser una buena ocasión para escuchar los testimonios de salvación de los “hermanos”. Realicé entrevistas con más de 40 miembros de la iglesia. Las entrevistas estuvieron enfocadas no sólo en testimonios de salvación, sino que también en la guerra espiritual, la política nacional, la Iglesia Católica y sobre la llegada del fin del mundo.

Una gran parte de mi investigación de campo también consistió en observaciones, en visitar a los miembros de la iglesia de forma informal en sus casas después o antes de los cultos, recorriendo la ciudad en compañía de miembros de la iglesia o visitando la iglesia durante la jornada de mantención y arreglos. En estos encuentros informales con los miembros de la iglesia se creaba con facilidad un ambiente de confianza y cercanía, lo que facilitaba la apertura a temas sobre teorías de conspiración. Estos temas no se mencionaban de forma abierta durante las reuniones en la iglesia, por lo tanto mi relación con las personas de la iglesia de forma un poco más personal resultó ser una valiosa fuente de información sobre la escatológica pentecostal.

1.-El Satanismo, las empresas extranjeras y la cultura popular

En la IEP existen rumores y teorías de conspiración sobre la influencia cultural que ejercen las empresas norteamericanas en Chile. Por ejemplo, muchos miembros de la iglesia me explicaron que Microsoft, McDonald's, Citibank y los productores del shampo Head and Shoulders están involucrados en el satanismo, y donan un alto porcentaje de sus ganancias a iglesias satánicas. Cabe señalar que por el contrario nunca escuché este tipo de rumores en relación a empresas nacionales.

Rosemary Coombe (1997:250) argumenta en un estudio sobre los rumores en relación al origen y el sentido de los marcos corporativos en los Estados Unidos, que este tipo de rumores son usados por los consumidores para hacer audible un sentido de impotencia y falta de control, en un mundo ubicuo de cultivo comercial de los medios de comunicación. A raíz de que la producción y la distribución se organizan hoy en día a un nivel mundial, se producen sentimientos de alienación y falta de control entre los consumidores. De una forma similar los rumores pentecostales que asocian a las corporaciones norteamericanas con el satanismo reflejan sentimientos ambivalentes hacia la presencia y poder de esas corporaciones en Chile. Estas corporaciones extranjeras además de ser un símbolo de desigualdad mundial, pueden representar una amenaza al control local en relación al sentido y valores humanos.

Los rumores dentro de la IEP también asocian las fuerzas diabólicas a géneros populares como el rock pesado, la música de Marilyn Manson y a los integrantes del grupo KISS por su maquillaje excesivo. Durante mi investigación también me comentaron algunos miembros de la IEP que la apariencia de los demonios es muy parecida a figuras ficticias como las Tortugas Ninjas, Freddy Kruger, Gollum de la película "El Señor de los Anillos" o los monstruos de los dibujos animados japoneses. Estas semejanzas se deben a la infiltración de Satanás en la cultura popular, donde les ha facilitado a los productores modelos de figuras ficticias populares para contaminar a una audiencia que se compone principalmente de jóvenes y niños. Para los miembros de la IEP los medios masivos de comunicación representan una fuente de contaminación cultural que obstaculiza el proyecto de evangelización y purificación de la sociedad. Debido a su inmadurez, los niños y los jóvenes son considerados particularmente vulnerables a la cultura popular y esto significa una desviación potencial en los asuntos espirituales.

En la IEP hay una nueva generación de adolescentes, hijos de padres pentecostales, que les cuesta adaptarse a las reglas de la iglesia y a renunciar a los placeres 'mundanos', con los cuales por ejemplo se relacionan sus compañeros de colegio o de la universidad. Los miembros de mayor edad de la iglesia comentan a menudo que sus hijos se aburren durante los cultos y que es bastante difícil para un padre Pentecostal enseñarles a sus hijos que tienen que preocuparse más de Dios que de los placeres mundanos como la televisión. La demonización de los diferentes géneros culturales reflejan la dificultad de controlar completamente la sociabilización de los niños y la juventud en una sociedad moderna, donde los padres tienen que competir con un sin número de otras influencias sociales en la vida de sus hijos.

2.-Catolicismo y conspiraciones anti – evangélicas

La amenaza mayor en los rumores y teorías de conspiración Pentecostales no son las empresas extranjeras o los dibujos animados americanos y japoneses, sino la Iglesia Católica. Varios miembros de la IEP en Valparaíso están convencidos, o casi convencidos, de que la Iglesia Católica es la esposa del Anticristo; la gran ramera que aparece en el Apocalipsis, capítulo 17. Además sospechan que la Iglesia Católica se ha infiltrado en la sociedad chilena, y de que sus espías estaban observando y registrando la conducta de todos los evangélicos en el país.

Para muchos miembros de la IEP, la Iglesia Católica representa una desigualdad dentro de la sociedad chilena, dado que esta Iglesia tiene mayores recursos, una mayor influencia política y una relación más cercana a los medios nacionales de comunicación que las Iglesias Evangélicas; sin mencionar que los colegios particulares católicos tienden a ser caros e inaccesibles para muchos niños evangélicos, que en su mayoría todavía son de estratos sociales bajos.

Aun así, para los miembros de la IEP, la Iglesia Católica no es sólo un símbolo de las desigualdades en Chile. Los rumores acerca de la iglesia son más bien contruidos en relación al mundo global que local. La preocupación mayor es el poder del catolicismo a nivel mundial, y la persecución de los evangélicos se percibe como un proyecto global organizado por el Vaticano y no por católicos prominentes nacionales. En relación a esto, Luis, un hombre de 55 años la IEP, que trabajaba como vendedor de una feria se expresó de la siguiente manera:

Leí en un libro que todo el oro que los Nazis le robaron a los judíos durante la Segunda Guerra Mundial ahora se encuentra en el Vaticano. Cada vez que los alemanes roban en un país, todo iba a dar al Vaticano. He escuchado que con todo el oro que está en el Vaticano se podría eliminar toda la pobreza y solucionar todos los problemas del mundo. Tanto tienen en el Vaticano, tienen su cuentas en los mejores bancos suizos (Entrevista, el seis de agosto, 2002).

En un relato similar, Armando, un trabajador jubilado de la IEP, describe el poder, riqueza e influencia de la Iglesia Católica:

”En el Vaticano se encuentra oro y millones de dólares y en Chile, tienen millones de dólares (...) Todos los políticos apoyan a los curas, por ejemplo, los Demócrata Cristianos y le dan millones a los católicos y los evangélicos no reciben nada. En los colegios católicos los papás tienen que pagar una colegiatura y estos colegios además reciben dinero de los políticos. Todo este dinero lo recibe el Vaticano. Millones de dólares van a para esa iglesia pagana todos los años. Tú sabes que en el supermercado Santa Isabel, te preguntan si quieres donar 10 pesos para el Hogar de Cristo, todo ese dinero lo recibe el Vaticano. Siempre han perseguido a los evangélicos.” (Entrevista el 26 de Julio, 2001)

Al igual que las empresas extranjeras, la Iglesia Católica es asociada con la desigualdad económica y política. Los miembros de la IEP consideran además que

la Iglesia Católica es una institución elitista y poco transparente. El Vaticano es visto como un centro político poderoso y reservado, donde se toman decisiones que les afectan a las personas en todos los rincones del mundo.

En agosto del año 1999 se distribuyeron folletos con un mensaje apocalíptico en la IEP en Valparaíso. El folleto reportaba sobre una alianza formada entre el Papa, un grupo de árabes poderosos y los Estados Unidos con el fin de gobernar el mundo y eliminar todas las monedas nacionales, dejando así el dólar como moneda universal. Supuestamente un miembro no identificado de la IEP en otra ciudad de Chile había encontrado este mensaje en internet. Estos folletos también explicaban que la Iglesia Católica estaba a punto de empezar una cruzada, preparada desde hace casi 200 años, en contra de todas las iglesias evangélicas del mundo y en donde las personas que no eran católicos iban a ser amenazadas para que se convirtieran al catolicismo; si se negaban serían ejecutados.

Pocos días antes de la distribución de estos folletos, una anciana manifestó una profecía en una reunión de la iglesia y advirtió que una gran persecución hacia los evangélicos chilenos se acercaba. La coincidencia del mensaje de internet distribuido en los folletos y la profecía de la anciana produjo la inquietud en varios miembros de la iglesia. Durante el transcurso de unos días hubo un ambiente de ansiedad y vigilancia en la iglesia que disminuyó después de una semana puesto que los pentecostales están acostumbrados a las historias de conspiraciones católicas. Pero durante un par de semanas después de haberse entregado los folletos, los miembros hablaron bastante de los planes de la Iglesia Católica y de los Estados Unidos de gobernar el mundo, ocupar Jerusalén y de obligar a todas las naciones del mundo a adoptar el dólar.

El miembro que encontró el mensaje de advertencia en internet nunca se identificó. En los folletos tampoco se indicó la página web desde donde se obtuvo las informaciones alarmantes (y en el 1999 nadie pensó en utilizar la búsqueda avanzada de *Google*). La poca transparencia de la circulación de los folletos es una característica típica de los rumores, que tienden a tener un origen oscuro e indeterminado. Un amigo pentecostal sospechó que alguien había inventado esta historia para engañar a los pentecostales y crear así un ambiente de pánico en la iglesia, pero no se atrevió a contarles a los otros miembros de sus sospechas (solo me lo contó a mi).

Los rumores escatológicos que asocian a la Iglesia Católica con conspiraciones satánicas no circulan solamente en Chile, pero sí están en consonancia con un resentimiento Pentecostal local chileno hacia la Iglesia Católica. El mensaje de los folletos mostró claramente la influencia de una narrativa protestante fundamentalista sobre los últimos momentos de la historia de la Tierra. Esta narrativa se encuentra en la literatura fundamentalista norteamericana publicada en libros, historietas y pequeños tratados, que se traducen a español y a varios otros idiomas y que se venden en distintos países del mundo.⁵ En Chile se puede comprar este tipo de literatura a bajo costo en librerías evangélicas. La literatura norteamericana presenta a la Iglesia Católica como la esposa del Anticristo y describe su intervención en intrigas mundiales y sus alianzas con los regímenes Nazis y Comunistas en Europa en el siglo XX. En algunos tratados la Iglesia Católica es presentada como la gran ramera del Apocalipsis siendo sus hijas representadas por el Islam, la Iglesia Ortodoxa y la Masonería⁶. Esta literatura describe además que el retorno de Cristo estará precedido por

tiempos de persecuciones intensas y sangrientas de la población evangélica en todo el mundo. Se advierte además que en un futuro cercano se implantará un microchip debajo de la piel de cada habitante del mundo, requisito obligatorio para acceder a sistemas de salud y para hacer cualquier trámite. La literatura fundamentalista define a este microchip como la marca de la bestia y recuerda que la Biblia ya habló de una situación similar hace más de dos mil años.

La escatología Pentecostal/fundamentalista se basa en pasajes particulares de la Biblia. Supuestamente las advertencias acerca del microchip se encuentra en el Apocalipsis 13:16-18, que dice textualmente:

“Y hacía que a todos, pequeños y grandes, ricos y pobres, libres y esclavos, se les pusiera una marca en la mano derecha o en la frente, y que ninguno pudiera comprar ni vender, sino el que tuviera la marca o el nombre de la bestia o el número de su nombre. Aquí hay sabiduría. El que tiene entendimiento cuente el número de la bestia, pues es un número de hombre. Y su número es seiscientos sesenta y seis”⁷

En Lucas 21:36, agrega: “Velad, pues, en todo tiempo orando que seáis tenidos por dignos de escapar de todas estas cosas que vendrán, y de estar en pie delante del Hijo del Hombre.” La interpretación de la unificación de los países europeos como un signo apocalíptico está inspirada en el libro de Daniel, que habla de un líder político y de un imperio romano reunificado (capítulo 7 versículo 24) que hará un tratado de paz con las naciones de la Tierra por siete años (capítulo 9 versículo 27). El libro del Apocalipsis capítulo 13 habla de una bestia con siete cabezas que emerge de las profundidades del mar (versículo 1) y se predice que la adorarán “todos los moradores de la Tierra cuyos nombres no estén escritos en el libro de la vida” (versículo 8) y “que todo el que no la adore se matará” (versículo 15). En los tratados norteamericanos se predice que esta bestia gobernará el mundo desde el Vaticano⁸. El pasaje del Apocalipsis capítulo 18, versículo 4, es interpretado como una advertencia a todos los católicos para que abandonen su Iglesia: “Salid de ella, pueblo mío, para que no participéis de sus pecados y para que no recibáis de sus plagas”. La “ella” que supuestamente se refiere a la Iglesia Católica es “la gran ramera,” (capítulo 17 versículo 1), “Babilonia la grande, madre de las rameras y de las abominaciones de la Tierra” (capítulo 17, versículo 5) y “la mujer que has visto en la gran ciudad que reina sobre los reyes de la Tierra” (capítulo 17, versículo 5).

La globalización no necesariamente implica un proceso de estandarización, homogenización y americanización de formas, ideas y valores culturales, más bien somos testigos de un panorama marcado por flujos heterogéneos de corrientes sociales, económicas, culturales y comunicativas que son apropiados y refundidos de múltiples maneras por actores locales (Appadurai 1996, Lindhardt 2011). Al igual que muchos otros pentecostales chilenos los miembros de la IEP perciben la literatura norteamericana como una fuente importante de conocimientos acerca del catolicismo y conspiraciones satánicas. Además de reproducir los puntos de vista de la literatura norteamericana, las teorías de conspiración pentecostales chilenas articulan un resentimiento local hacia la Iglesia Católica con una visión crítica hacia el poder político, económico y cultural de los Estados Unidos. En las teorías de conspiraciones chilenas la moneda

universal que quiere introducir Satanás no es el euro, como lo explica la literatura norteamericana sino el dólar, y la introducción del euro en Europa es solamente un primer paso.

Lo que me llamó la atención sobre la teoría de conspiración en contra de los evangélicos que surgió a raíz de los folletos fue que estos hechos se produjeron cuando faltaba menos de dos meses para que se aprobara finalmente la ley 19.638. Esta ley garantizó el derecho de igualdad religiosa en Chile después de años de preparaciones, debates y la presión de líderes evangélicos (Canales 2000); antes de la promulgación de esta ley, la Iglesia Católica tuvo una posición privilegiada a pesar de su separación oficial con el Estado en el año 1925. Los miembros de la IEP sabían que el estatus legal de su iglesia mejoraría a corto plazo y todos estaban de acuerdo con este cambio. Pero al mismo tiempo se recordaban mutuamente que la salvación de las almas no depende de procesos políticos y que los pentecostales nunca deberían repetir el error de la Iglesia Católica de involucrarse en la política. Las teorías de conspiración que se desencadenaron les recordaron a los miembros que son una minoría perseguida y que la Iglesia Católica es y siempre será a pesar de los cambios legislativos nacionales un enemigo poderoso en contra de la población evangélica en el mundo. Después de un par de semanas de este hecho entrevisté al Alberto, un miembro de 53 años de la IEP:

Alberto: Hace poco salió en el internet que el Papa quería juntar a todos los presidentes del mundo para unir a todas las Iglesias y crear una moneda universal. Y se recuerda que en el Apocalipsis se dice que va a haber un gobernador mundial, y se dice que va a ser los Estados Unidos. Los Estados Unidos es la bestia, sabe, y el Papa va a gobernar el mundo y ahora está esa moneda, el euro.

Martin: pero eso es solamente europeo.

Alberto: Bueno, sí, pero después va a ser el dólar. El Papa y los Estados Unidos van a gobernar el mundo, están persiguiendo a los evangélicos en todo el mundo, están matando a los cristianos. Ahora en Chile van a pasar esa nueva ley de libertad religiosa, pero la pueden cambiar después. Nunca hay que confiarse en los políticos. (Entrevista, el 26 de Agosto, 1999).

No sólo este diálogo describe una profunda desconfianza en los políticos nacionales compartida por la gran mayoría de los miembros de la IEP⁹, sino que ilustra como las amenazas del catolicismo se conciben en términos globales. Esto significa que los miembros de la IEP no ven a la nueva ley de igualdad religiosa nacional como un obstáculo para la amenaza omnipresente del catolicismo global y de los Estados Unidos.

3.-El peligro de Internet

El en año 1999 cuando empecé mi investigación sobre la IEP, el internet tenía un papel importante en los rumores acerca de los planes diabólicos y las conspiraciones católicas. Como se sabe la mayoría de las páginas web comienzan con www. Aunque la consonante “w” es una contracción de dos v, los miembros de la iglesia insistían en que la consonante w se puede ver como una contracción de

una “v” y una “i”. En el sistema romano de números equivale la suma de vi al número 6 y por eso mismo el “www” se puede leer como “666”, es decir, el número del Anticristo. Además de la numerología los miembros de la iglesia insistían en el hecho de que el internet facilita el acceso a pornografía, recetas de suicidio, rock pesado (que según muchos pentecostales es satánico), y otro tipo de materiales pecaminosos. Por eso mismo el internet era percibido como el medio predilecto del Diablo para contaminar a la juventud chilena.

Un hombre en la iglesia sospechaba que Bill Gates, el dueño de Microsoft y supuestamente uno de los hombres más ricos del mundo era el Anticristo. Según las teorías de conspiración que circulaban en la iglesia, el Diablo tenía el plan de utilizar el internet para lavarle el cerebro a la población del mundo entero. Y aunque por el momento los computadores eran demasiado caros y el internet demasiado inaccesible para que el Diablo realizara su plan, con el transcurso del tiempo todo el mundo iba a tener acceso a este medio y todos los computadores en el mundo iban a estar conectados a un gran supercomputador, que ya había sido construido en el Vaticano con la ayuda de Microsoft.

El internet es un medio de comunicación global penetrante y poderosa, pero también se caracteriza por una incorporeidad y falta de locación. Las corrientes de información que circulan a nivel mundial a través del internet pueden aparecer en computadores específicos en cualquier parte del mundo, pero al mismo tiempo parecen separados de su localidad y lugares de origen. Esto les da un aura de omnipresencia misteriosa al internet. La sospecha que Bill Gates podría ser el Anticristo se puede interpretar como una expresión de resentimiento y sentimientos de enajenación e impotencia en relación a la concentración de poder y riqueza que él y Microsoft representan. Pero esa sospecha también se puede ver a su vez como un intento de localizar los peligros incorporeales de internet.

Dos años después, en el año 2001, los prejuicios y dudas sobre el internet habían cambiado a un ritmo notable en la iglesia. Mientras que la mayoría de los miembros de la IEP todavía no tenían acceso a internet y muchos todavía expresaban cierto escepticismo hacia este medio de comunicación, algunos de los jóvenes ya estaban familiarizados con internet.

Como se menciona anteriormente en este artículo se pueden observar algunas brechas generacionales en el interior de las denominaciones pentecostales chilenas. En las últimas dos o tres décadas un número creciente de Pentecostales “nativos” (hijos de papas Pentecostales) adquirieron una educación superior en la universidad u otras instituciones de educación superior (Fedíakova y Parker 2009). La aparición de esta nueva generación de Pentecostales, como lo han demostrado algunos investigadores, en su mayoría chilenos, se manifiesta en una redefinición del dualismo clásico Pentecostal entre la iglesia y el mundo (Fedíakova 2010, Gallardo Pinto y Figueroa 2012, Lindhardt 2012b). Para muchos Pentecostales chilenos contemporáneos, y en particular para las generaciones jóvenes, el “mundo” con sus instituciones políticas, su cultura popular y sus medios de comunicación no representa en la misma medida que antes un camino a la perdición.¹⁰ En comparación a otras denominaciones Pentecostales, la IEP ha tardado en abrirse al “mundo”, y sigue siendo una de las denominaciones más conservadoras del país. Pero aun así se pueden observar cambios debido a que una nueva generación de miembros insiste en que el hecho de ser Pentecostal no debe ser una limitante para adaptarse a nuevas oportunidades de desarrollo¹¹.

Cuando volví a Valparaíso en el año 2007, después de cuatro años y medio de ausencia, ya se habían abierto un sinnúmero de cafés de internet en la ciudad y por lo tanto el uso del internet se había vuelto más accesible y familiar. En vista de que la masificación del uso de internet ya era un hecho inevitable, y de que los jóvenes de la iglesia ya lo estaban usando sin hacer excusas, comenzó a ser cada vez más difícil insistir en las teorías de conspiración en contra de este medio de comunicación. Incluso el mismo hombre que sospechaba que Bill Gates podría ser el Anticristo estaba considerando tomar un curso de computación para aprender a utilizar mejor el internet y así mejorar sus oportunidades de trabajo. Cuando estaba en Chile, realizando mis investigaciones de campo en Chile en los años 2001, 2002, 2007 y 2008-09, los miembros seguían percibiendo el internet como un medio de comunicación que se podía utilizar para fines pecaminosos como la distribución de pornografía. Pero también insistían que podría ser utilizado para fines evangelizadores.

En el año 2007 y en el 2008 todavía corría el rumor de que el computador más grande del mundo – del tamaño de un edificio de tres pisos – había sido construido en el Vaticano y que contenía toda la información del mundo. La última vez que escuché acerca de esta historia (que se diversificaba una y otra vez) fue que un grupo de 666 hombres muy poderosos y ricos habían participado en la construcción de este computador con el fin de poder gobernar el mundo e implementar el dólar americano como una moneda universal. Pero poco a poco los miembros de la IEP fueron dejando la idea de la Iglesia Católica iba a utilizar el internet para cambiar el pensamiento religioso de la población del mundo entero.

4.-La historia del mundo

Los miembros de la IEP relacionan la historia de la humanidad a señales de índole apocalíptica. Como se ha descrito anteriormente, ven a la mano de Satanás atrás de varios acontecimientos y fuerzas históricas como el nazismo, la expansión e influencia global de la Iglesia Católica, la unificación de los países Europeos en la Comunidad Europea, la expansión de internet, el dominio del dólar americano, etc. En abril del año 2003 recibí un e-mail de un amigo de la IEP advirtiéndome que la guerra en Iraq nos indicaba que la segunda venida de Jesús se estaba acercando. Las catástrofes naturales también son interpretadas como la llegada del fin de la humanidad. El tsunami del 2004 en Asia, las lluvias fuertes en Europa central en el 2002, los terremotos en Turquía en el 1999 y en Chile en el 2010 conllevaron a interpretaciones apocalípticas. La crisis económica mundial del s. XXI y la unificación de los países europeos en la Comunidad Europea, también eran señales de la venida de Jesús y el término del mundo.

En relación a Chile, los pentecostales consideran que los señales apocalípticas se manifiestan en la corrupción política del país y el llamado “libertinaje cultural” que según muchos chilenos (tanto Pentecostales como Católicos) caracteriza el Chile actual. El libertinaje cultural se refleja en un aumento al acceso a la pornografía, el alcoholismo y drogadicción, el aumento de la aceptación y tolerancia a la comunidad homosexual, el aumento en la convivencia fuera del matrimonio, la liberación sexual (Tironi 2005), etc. Otras señales de que la historia humana se puede terminar pronto incluyen una percibida decadencia del

mundo evangélico. Ese se manifiesta en la falta de unidad entre los pentecostales chilenos, el hecho de que varias iglesias le dan menos importancia a un estilo de vida austera que antes y el surgimiento y proliferación de inciertos ministerios de prosperidad¹².

En relación al atentado terrorista en la ciudad de Nueva York del 11 de septiembre del año 2001, los miembros de la IEP no sólo percibieron este hecho como un ejemplo del caos que caracteriza los últimos momentos de la historia del mundo sino que también como un resultado del distanciamiento de los Estados Unidos hacia Dios. En la retórica del ex-presidente de Estados Unidos, George W. Bush, que es conocido como un cristiano evangélico salvado, se presentaba la guerra entre Los Estados Unidos y sus aliados contra el terrorismo del mundo musulmán como una lucha entre el bien y el mal. Pero esta visión religiosa de George W. Bush no influye en las interpretaciones de los pentecostales chilenos sobre el atentado del 11 de septiembre y eventos como la guerra en Afganistán e Iraq. Los miembros de la IEP consideran tanto los Estados Unidos y los terroristas musulmanes como pecadores.

La mayoría de los miembros de la IEP tienen conocimientos básicos sobre la historia de las diferentes Iglesias tanto europeas como norteamericanas. Algunos de los miembros de la Iglesia me comentaron que la visión negativa pentecostal chilena en relación a los Estados Unidos se basa, en que esta nación fue durante el periodo de colonización cercana a la ideología protestante y altamente creyente y por eso mismo fue beneficiado por Dios. Estados Unidos alcanzó así una gran riqueza para finalmente caer en el olvido de Dios. La mayoría de los pentecostales consideran a la ciudad de Nueva York como un centro de decadencia moral por su concentración de homosexuales y por su ambiente de bohemia. Por eso mismo algunos miembros de la IEP especularon que el ataque terrorista en Nueva York podría ser un castigo de Dios. Otros miembros no atribuyeron el atentado terrorista a una obra de Dios, pero sí creyeron que los Estados Unidos habían sido víctimas del atentado porque ya no contaban con la protección de Dios a causa de un distanciamiento religioso de la población. Algunos miembros de la iglesia opinaron que el 11 de septiembre podría traer cosas buenas como inspirar a los norteamericanos en la búsqueda de Dios. Un ejemplo de acercamiento es el momento transmitido por televisión, cuando George W. Bush animó a sus conciudadanos a orar pocos días después del atentado.

Esta forma de entender los hechos históricos se puede relacionar con el trabajo de Susana Holding, antropóloga norteamericana, que plantea que la escatología fundamentalista no es solamente un sistema de creencias religiosas, sino que también un modo narrativo de entender la historia (1994:60). Al igual que los testimonios individuales de salvación, las metanarrativas escatológicas históricas se construyen a través de un proceso, donde la trama de los acontecimientos singulares se integra en una historia coherente. Acontecimientos históricos y actuales como el atentado terrorista en Nueva York, la unificación de los países europeos o las catástrofes naturales en diferentes partes del mundo son señales que demuestran que las profecías bíblicas se están cumpliendo. En otras palabras para los pentecostales los acontecimientos actuales no son solamente el producto del pasado histórico, sino que son señales de un futuro predeterminado e inevitable. La lectura e interpretación pentecostés de la historia desafía así las versiones convencionales seculares de la historia y define al mismo tiempo un rol

histórico central para los mismos pentecostales, cuya misión es evangelizar y activar el poder de Dios para preparar al mundo para la segunda venida de Cristo.

La identificación regular de las señales escatológicas en los acontecimientos históricos no significa necesariamente que los pentecostales hayan hecho o hagan predicciones específicas de esta segunda venida. Casi todos los pentecostales chilenos con los cuales hablé creían en que el fin del mundo llegaría tarde o temprano pero al mismo tiempo no estaban seguros cuando. Por ese mismo no dejaban de hacer planes a largo plazo como ahorrar para una casa, casarse, tener una familia o estudiar para tener una carrera profesional. Los pentecostales creen además que la segunda venida ocurrirá después de un gran avivamiento donde se salvarán millones de almas. Cuando realizaba mis primeras investigaciones de campo en Chile en el periodo de 1999 - 2002, los miembros de la IEP expresaron a menudo sus esperanzas en que el centenario de la Iglesia y del Pentecostalismo chileno en el año 2009 iba a coincidir con el comienzo de un segundo avivamiento que prepara al mundo para la segunda venida de Jesús. En mi última visita en diciembre del año 2008, las esperanzas de los miembros de un avivamiento cercano se habían desvanecido y no escuché ninguna predicción sobre la segunda venida de Jesús. Aunque los miembros todavía se recordaban los unos a los otros sobre un posible avivamiento agregaban que solamente Dios sabía cuándo iba a ser.

Conclusiones

A lo largo de este artículo he intentado demostrar como la escatología Pentecostal representa una manera particular de entender la historia y relacionarse a acontecimientos de la actualidad. Para los Pentecostales los acontecimientos actuales se deben interpretar, no solamente en relación a un pasado histórico, sino también en relación a un futuro predeterminado. La versión Pentecostal de la historia es teleológica, pero se diferencia de una visión teleológica moderna, donde el fin o la culminación de la historia de la humanidad consiste en el triunfo de la democracia liberal y el mercado libre y en la derrota de pensamientos autoritarios como el comunismo, el fascismo y el fundamentalismo religioso (Fukuyama 1989, 1992).

En la visión Pentecostal la historia está en gran parte caracterizada por el distanciamiento del ser humano de Dios y por la influencia de Satanás. “El último hombre” no es el demócrata liberal como lo planteó Francis Fukuyama un poco más de dos siglos atrás (1992). Para los Pentecostales existen dos tipos de “últimos hombres”, el pecador que vive alejado de Dios y que va a ser juzgado y, por otro lado, el cristiano salvado a quien Jesús llevará consigo cuando venga por segunda vez a la Tierra. Según la visión Pentecostal la historia no termina con la realización de un potencial humano sino con la interferencia y determinación de Dios, el retorno de Cristo, la derrota del diablo, el reino del milenio y el gran día del juicio final. Como otras versiones o lecturas de la historia humana, la versión escatológica Pentecostal tiene sus protagonistas, héroes y villanos.

En este artículo he planteado además como los pentecostales a través de narrativas escatológicas – y a través de rumores y teorías de conspiración – se sitúan a sí mismos en el centro de la historia. He argumentado que las teorías de conspiración articulan sensaciones de impotencia y marginalización hacia las instituciones y fuerzas globales; pero más que ser un grito desesperado de los sectores que se sienten alejados de las elites mundiales, estos discursos representan

estrategias culturales para domesticar a las fuerzas de la globalización y tener un control simbólico sobre ellas. En los rumores y las teorías de conspiración el poder del catolicismo, de los Estados Unidos, del mundo árabe, de internet y de las empresas extranjeras se incluyen en una visión escatológica de la historia donde el Dios de los pentecostales es el vencedor. Aunque la posibilidad de que se realicen los planes de la Iglesia Católica, del mundo árabe y de los Estados Unidos les inspira miedo y ansiedad a los pentecostales, estos planes también son vistos como pruebas o señales de que las profecías bíblicas se están cumpliendo. Estas señales no solamente son percibidas como una amenaza hacia los Pentecostales, sino que también sirven para confirmar la versión pentecostal de la historia del mundo.

En las metanarrativas escatológicas Dios y Satanás son los protagonistas de una lucha, donde Dios es la fuente de bondad y trata de realizar su plan de salvación mientras que Satanás controla al “mundo” y trata de frenar las bendiciones y la obra de su oponente. Pero el desarrollo de la historia mundial y la realización del plan de salvación no sólo son predeterminados por Dios, sino que también dependen en cierta medida de rituales y de la evangelización de los pentecostales para ganar nuevas almas, activar el poder divino y limitar el alcance de las actividades diabólicas. Esto demuestra que los pentecostales no tienen una actitud pasiva que consiste en tan sólo esperar la segunda venida de Jesús, sino que sienten que tienen una responsabilidad histórica importante en disponer al mundo para la llegada del salvador. Aunque los miembros de la IEP ponen mucho énfasis en la necesidad de distanciarse del “mundo” para no ser influenciados y contaminados por él, no se retiran del “mundo” como lo hacen algunos miembros de sectas religiosas como por ejemplo los Amish en Estados Unidos. Para los miembros de la IEP y para muchos otros pentecostales el “mundo” también representa un proyecto o un espacio que requiere acción, intervención y transformación, aunque esto implique peligros y dificultades.

Varios investigadores han notado que el reino de las tinieblas o la noción de Guerra Espiritual proporciona un puente de integración entre narrativas y cosmológicas bíblicas y luchas locales (Corten y Marshall-Fratani 2001, Lindhardt 2011). El Diablo que según los pentecostales se manifiesta en los dibujos animados norteamericanos y japoneses, moviliza a la Iglesia Católica, a las empresas extranjeras, a los Estados Unidos, a los países árabes, y a la Comunidad Europea con el fin de gobernar a todo el mundo, es el mismo Diablo que dominaba a los pentecostales antes de su salvación (Lindhardt 2012A:105). Los pentecostales creen que el Diablo se manifiesta en la vida diaria de las personas causando batallas menores que para ser resueltas se necesita la búsqueda constante del poder y protección de Dios. Estas batallas menores destinadas a controlar a realidades particulares locales— como por ejemplo una oración para expulsar a un demonio de una persona enferma, o la lucha de resistencia en contra de tentaciones para impedir que el Diablo manipule la mente del cristiano, incitando a pensamientos pecaminosos (Lindhardt 2012A: 215-218), — son también partes de una guerra global y universal entre el bien y el mal.

Los rumores, las teorías de conspiración y las metanarrativas escatológicas, articulan una versión alternativa de la realidad social donde la posición del sujeto pentecostés es redefinida. Estos géneros de discurso son además una estrategia cultural para ganar un cierto control simbólico y categórico sobre los procesos globales y la historia del mundo. A través de los rumores, las teorías de

conspiración y las metanarrativas escatológicas, los pentecostales se insertan en un orden global, redefiniendo la historia mundial como su propia historia en la cual ellos son los protagonistas principales.

Bibliografía

Appadurai, Arjun. 1996. *Modernity at Large: Cultural Dimensions of Globalization*. Minneapolis: University of Minnesota Press

Bhaba, Homi K: *The Location of Culture*. Routledge: London & New York

Biblia. 1995. Versión Reina Valera. United Bible Societies.

Bubandt, Nils.2002. *Rumor politics: Mobilisation and anonymous discourse in violent conflicts*.

Trabajo presentado a la Conferencia de European Association for Social Anthropologists (EASA), Copenhagen, Agosto 14-17

Canales Guevera, Hermes. 2000. *Firmes y Adelante*. Santiago: Barlovento Impresores

Canales, Manuel. 2011. Pentecostalismo: Grupo y autobiografía. Pp. 145-154. en *La religión en Chile del bicentenario: católicos, protestantes, evangélicos, pentecostales y carismáticos*, editado por Miguel Mansilla y Luis Orellana Urtubia. Santiago. Editorial CEEP

Canales, Manuel, Samuel Palma, and Hugo Viella. 1991. *En Tierra Extraña II: Para una sociología de la religiosidad popular protestante*. Santiago: Amerindia

Coleman, Simon. 2000. *The Globalization of Charismatic Christianity. Spreading the Gospel of Prosperity*. Cambridge: Cambridge University Press.

Coombe, Rosemary. 1997. "The Demonic Place of the 'Not There': Trademark Rumours in the Postindustrial Imaginary". Pp. 249-276 en *Culture, Power, Place: Explorations in a Critical Anthropology*, editado por A. Gupta & J. Ferguson. Durham NC: Duke University Press.

Corten, Andre y Ruth Marshall-Fratani. 2001. Introduction. Pp. 1-16 en: *Between Babel and Pentecost. Transnational Pentecostalism in Africa and Latin America*, editado por Andre Corten y Ruth Marshall-Fratani. London, Bloomington: Hurst Publishers & Indiana University Press

- Csordas, Thomas. 2007. "Global Religion and the Re-enchantment of the World. The Case of the Catholic Charismatic Renewal". *Anthropological Theory* 7 (3): 295–314.
- Fediakova, Evguenia, 2002. "Separatismo o participación: Evangélicos chilenos frente a la política." *Revista de Ciencia Política*. XXII (2): 32-45
- _____. 2004. "Somos parte de esta sociedad: evangélicos y política en Chile postautoritario." *Política* 43: 253–84
- _____. 2010. "Tradición religiosa y juventud evangélica chilena – 1990-2008: ¿Choque de generaciones?" *Estudios Ibero-Americanos, PUCRS*, 36 (1): 87-117
- _____. 2012. "Evangelicals in Democratic Chile, 1990–2008: from 'Resistance Identity' to 'Project Identity.'" *Religion, State and Society*, 40 (1): 24-48
- Fukuyama, Francis. 1989. The end of History. *National Interest* No. 16
<http://www.wesjones.com/eoh.h>
- Fukuyama, Franci. 1992. *The End of History and the Last Man*. London: Macmillan
- Gallardo Pinto, Anita María y Figueroa, Rubén. 2012. "Jóvenes Universitarios Evangélicos y participación social: Una Mirada desde los jóvenes de organizaciones internacionales interdenominacionales cristianas en Chile." *Ciencias Sociales y Religión/ Ciências Sociais e Religião* 14 (16): 101-123
- Guha, Ranajit. 1983. *Elementary Aspects of Peasant Insurgency in Colonial India*. Oxford: Oxford University Press
- Harding, Susan F. 1994. "Imagining the Last Days. The Politics of Apocalyptic Language" Pp. 57-78. en *Accounting for Fundamentalism*, editado por Martin E. Marty & Scott Appleby. Chicago: The University of Chicago Press.
- Lalivé d'Épinay, Christian. 1968. *El refugio de las masas: Estudio sociológico del protestantismo chileno*. Santiago: Editorial Del Pacífico.
- Lindhardt, Martin 2009 Poder, género y cambio cultural en el pentecostalismo chileno. *Revista Cultura y Religión*. 2 (3): 94-111
- Lindhardt, Martin. 2010. Mind, Self and the Devil. *Nordic Journal of Religion and Society* (2010), 23 (2): 177–195
- _____. 2011. "La Globalización Pentecostal: Difusión, Apropiación y Orientación

Global”. *Revista Cultura y Religión*, V (2): 117-136

_____.2012a. *Power in Powerlessness. A Study of Pentecostal Life Worlds in Urban Chile*. Leiden y Boston: Brill

_____.2012b. “We, the youth, need to be effusive. Pentecostal youth culture in contemporary Chile”. *Bulletin of Latin American Research* 31 (4): 485-499

_____.2012c. “Pentecostalism and politics in neoliberal Chile”. *Iberoamericano. Nordic Journal of Latin American and Caribbean Studies*. Vol. XLII

Masías-Hinojosa, Victor Hugo. 2010. La estructura narrativa de la conversión religiosa: El caso de los convertidos a la Iglesia Metodista Pentecostal de Chile. *Forum: Qualitative Social Research* 1 (21): 1-30

Marshall-Frantani, Ruth. 2001. “Mediating the Global and Local in Nigerian Pentecostalism”. Pp. 80-105 en *Between Babel and Pentecost. Transnational Pentecostalism in Africa and Latin America*, editado por Andre Corten y Ruth Marshall-Fratani. London, Bloomington: Hurst Publishers & Indiana University Press

Mansilla, Miguel Ángel. 2009. “De la caja del diablo a la caja de Dios: El neopentecostalismo chileno como iglesia electrónica”. *PentecoStudies: An Interdisciplinary Journal for Research on the Pentecostal and Charismatic Movements*, 8 (1): 1-36:

Mansilla, Miguel Ángel.2011.”¿La Caja del Diablo?: Los miedos a la televisión en el pentecostalismo chileno en la década de 1980”. Pp. 217-236. en *La religión en Chile del bicentenario: católicos, protestantes, evangélicos, pentecostales y carismáticos*, editado por Miguel Mansilla y Luis Orellana Urtubia. Santiago. Editorial CEEP

Montecino, Sonia & Alexandra Obach. 2002. Caminar con el Espíritu: Perspectivas de género en el movimiento Evangélico Pentecostal. *Estudio: Centro De Estudios Públicos* 87: 73–103

Ossa, Manuel. 1991. *Lo ajeno y lo propio: Identidad Pentecostal y trabajo*. Santiago: Rehue.

Ossa, Manuel. 2011. La Identidad Pentecostal – Proyecto de futuroi. Pp. 155-156. en *La religión en Chile del bicentenario: católicos, protestantes, evangélicos, pentecostales y carismáticos*, editado por Miguel Mansilla y Luis Orellana Urtubia. Santiago. Editorial CEEP

Meyer, Birgit. 1998. “Commodities and the Power of Prayer: Pentecostalist Attitudes Towards Consumption in Contemporary Ghana”. *Development and Change* Vol. 29: 751-776.

Robertson, Roland. 1995. Glocalization: Time-Space and Homogeneity-Heterogeneity. In *Global Modernities*, editado por Mike Featherstone. London: Sage Publications.

Sáenz, Alfredo. 2005. *El Apocalipsis según Leonardo Castellani*. Pamplona: Fundación Gratis

Scott, James. 1990. *Domination and the arts of resistance: hidden transcripts*. New Haven: Yale University Press

Sepúlveda, Juan. 1999. *De peregrinos a ciudadanos : breve historia del cristianismo evangélico en Chile*. Santiago: Fundación Konrad Adenauer: Facultad Evangélica de Teología, Comunidad Teológica Evangélica

Tironi, Eugenio. 2005. *El sueño chileno. Comunidad, familia y nación en el bicentenario*. Taurus: Santiago

Waters, Malcolm. 1995. *Globalization*. London: Routledge

Willems, Emilio. 1967. *Followers of the new faith: Culture change and the rise of Protestantism in Brazil and Chile*. Nashville: Vanderbilt University Press.

¹ La visión Pentecostal de la guerra espiritual entre Dios y Satanás es descrita en un verso bíblico que muchos pentecostales conocen a la perfección: Efesos 6:12 (“*No tenemos lucha contra sangre y carne, sino contra principados, contra potestades, contra los gobernadores de las tinieblas de este siglo, contra huestes espirituales de maldad en las regiones celestes*”).

² El habitus es uno de los conceptos centrales de la teoría sociológica de Pierre Bourdieu (1977). Por tal podemos entender que existen esquemas de obrar, pensar y sentir asociados a la posición social. Siendo un sistema de disposiciones duraderas, el habitus es eficaz en cuanto a esquemas de clasificación, que orientan la percepción y las prácticas más allá de la conciencia y el discurso, y funcionan por transferencia en el diferente campo de la práctica.

³ Durante los años 2007, 2008 y 2013 realicé investigaciones de campo en las Asambleas de Dios (Lindhardt 2012b), en el ministerio neo-Pentecostal Cristo tu Única Esperanza y en una pequeña iglesia llamada “Jesús Cristo Para Chile” que se encuentra en Valparaíso. También visité la Iglesia Metodista Pentecostal en el año 2000. En todas esas Iglesias participé en varias reuniones y entrevisté a los pastores y a algunos miembros de la iglesia. Además asistí a reuniones en la Iglesia Universal del Reino de Dios en el año 2007, donde me resultó muy difícil entrevistar a los pastores y a los miembros. Aun así logré darme cuenta de que el contraste entre el “mundo” y la vida con Dios no era un tema muy dominante y que la escatología tenía un papel menor en esa iglesia.

⁴ Los pentecostales toman distancia de la iglesia católica creando su propio lenguaje, es por esto que la Misa es denominada Culto.

⁵ La Editorial Norte Americano, Chick Publications, se ha especializado en propaganda anti-católica, que se traduce al español y se distribuye en toda América Latina. Mira: <http://www.chick.com/distrib.asp> , http://www.chick.com/reading/tracts/0094/0094_01.asp, http://www.chick.com/reading/tracts/0007/0007_01.asp,

⁶ http://www.chick.com/ES/reading/tracts/5394/5394_01.asp

⁷ Todos los citados de la Biblia que se presentan en el artículo son de la versión Reina Valera. 1995.

⁸ Mira: <http://www.chick.com/information/religions/catholicism/>

⁹ La apatía política está muy extendida en Chile (Moulián 2002, Larraín 2005, Paley 2005) y no es un fenómeno particularmente pentecostal aun que si resuena con puntos de vista teístas Pentecostales del cambio social y con una visión de la política como un asunto mundano en el cual los hijos de Dios no se deben meter (Fedíakova 2002, 2004, 2012, Fedíakova & Parker 2009, Lindhardt 2012a, 2012c).

¹⁰ Según el teólogo Pentecostal chileno, Juan Sepúlveda, los Pentecostales chilenos han pasado por un proceso de ser *peregrinos a ser ciudadanos* (Sepúlveda 1999). En un relato similar Eugenia Fedíakova ha notado que la identidad evangélica chilena se ha transformado se ser una identidad de resistencia de ser una identidad de proyecto o de ciudadanía (Fedíakova 2012).

¹¹ En un notable estudio sobre recientes procedimientos del pentecostalismo chileno el sociólogo prominente Miguel Ángel Mansilla (2009, 2011) nota que los Pentecostales chilenos en general han cambiado su postura hacia los medios de comunicación como por ejemplo la televisión y la radio en las últimas décadas. Anteriormente la televisión era considerada una “caja del diablo” en muchas Iglesias (Mansilla 2011). En el año 1999 comencé a realizar mis investigaciones en la IEP en Valparaíso y pude observar que la gran mayoría de los miembros de la iglesia no tenían televisión en sus hogares y aunque insistían en afirmar que la iglesia no les había prohibido ver la televisión, se daba entender que era considerada muy mala idea. Pero hoy en día la mayoría de los miembros de la iglesia tienen televisor en su casa y muchos de ellos pueden ver canales cristianos de afuera. Eso sí que están bastante conscientes de que la televisión puede distraerlos de los asuntos espirituales y de que hay que ser selectivo y evitar programas pecaminosos con bailes como el reggaetón, las películas con contenido erótico, etc. En las últimas décadas también se ha intensificado el uso de los medios de comunicación para fines evangelizadores en algunas Iglesias Pentecostales. Varias iglesias tienen sus propias páginas web y sus páginas de Facebook, y además hacen uso extensivo de la radio, lo que también contribuye a la formación de identidades Pentecostales interdenominacionales (Mansilla 2009).

¹² Los miembros de la IEP ven a Mateo 7:15 como una advertencia acerca de muchas nuevas iglesias en Chile: ‘Guardaos de los falsos profetas, que vienen a vosotros con vestidos de ovejas, pero por dentro son lobos rapaces.’